

## Jesuitas en diálogo

la dimensión interreligiosa



“Los Jesuitas europeos contemplan posibles relaciones Católico-Ortodoxas, Velehrad” .....	3
“Un Nuevo Instituto para el Estudio de la Religión y Cultura ofrecido por la Universidad Gregoriana” .....	6
“En Busca de Armonía”, <i>Vincent Sekhar, S.J.</i> .....	8
“Buscando Nuevos Caminos”, <i>Antonio Maldonado Correa, S.J.</i> .....	10
“Construcción de una nueva India Secular Unida”, <i>Victor Edwin, S.J.</i> ..	12
“La Práctica de la Compasión Taoísta” (Parte I), <i>Michael Saso</i> .....	13
“La Trinidad como Monoteísmo Radical” .....	17
“Kehilla, Iglesia y Pueblo Judío” (Parte I), <i>David Neuhaus, S.J.</i> .....	18

### EN ESTE NUMERO

Informes de :

Cina, España, Francia, India, Israel, Italia, Repubblica Checa

## **LOS JESUITAS EUROPEOS DAN UN VISTAZO A LA RELACIONES ENTRE CATÓLICOS Y ORTODOXOS**

**Informe sobre la consulta acerca de  
"El papel de los jesuitas en la relaciones Europeas  
entre Católicos y Ortodoxos: el pasado, el presente y el futuro"**

Durante el 3 al 7 de Octubre 2002, 46 Jesuitas de 21 Provincias Europeas se reunieron en Velehrad, República Checa, para estudiar las formas en que los Jesuitas pudieran mejor promover la relaciones ecuménicas Este-Oeste en la Europa contemporánea. Esta consulta fue la segunda en la serie de reuniones apoyadas por la Conferencia de Provinciales Europeos (C.E.P.) sobre temas interreligiosos y ecuménicos. Se convocó la primera reunión en Marzo 2001 en Ludwigshaven (Alemania) sobre el papel de los jesuitas en las relaciones Cristiano-Musulmanes en Europa.

Velehrad, una población en la parte oriental de la República Checa, fue escogida para la consulta por su valor histórico y simbólico. En ella tuvo lugar la primera predicación de los santos Cyrilo y Methodio y fue mencionada por el Papa Juan Pablo II como "una de las cunas del Cristianismo en Europa". Hace un siglo, Velehrad fue escogida como lugar para una serie de importantes conferencias en los años 1907 al 1949 organizadas por los Jesuitas y otros, orientadas hacia la promoción de la unidad de las Iglesias Católica y Ortodoxa, según las nociones de la Eclesiología de aquel tiempo.

En la consulta del presente año, el P. P. H. Kolvenbach, Superior General de los Jesuitas, inauguró las deliberaciones con una orientación general sobre los Jesuitas que debían involucrarse con el ecumenismo y sobre el modo en que los Jesuitas de Europa pudieran mejor trabajar en las relaciones Católico-Ortodoxas. Dió además, reflexiones específicas sobre sus experiencias como miembro de la Comisión Teológica Internacional Mixta Católico-Ortodoxa. La consulta luego siguió con ponencias sobre las actividades Jesuíticas del pasado, con intervenciones, no siempre positivas, con los Ortodoxos de Polonia, Lituania, Ukraina, Rusia y Rumanía, y sus actividades en Rusia durante la Supresión. En el siglo XX se describieron las secuelas del período comunista que influyeron sobre las relaciones Católico-Ortodoxas de algunos países, como también se examinaron las reacciones positivas y negativas de los comunicados conjuntos como la controvertida declaración Balamand de 1993. También los Jesuitas se equivocaron en el pasado en la forma en que se acercaron a los Ortodoxos y Católicos Orientales que dificultan los esfuerzos presentes para la unión. Algunos Ortodoxos consideran a los Jesuitas como los grandes enemigos de las buenas relaciones entre Católicos y Ortodoxos por su parte en la creación y desenvolvimiento de las Iglesias "Uniatas".

Algunos ponentes mantuvieron que se ha exagerado este papel de los Jesuitas llevado a cabo por expreso deseo de la Santa Sede. Con todo, los Jesuitas deben advertir hoy en día que su diálogo presente Este-Oeste tiene un pasado que no es neutral y que no es fácil de superar.

Volviendo a la situación presente, la discusión se centró en las complejidades de las Iglesias Católicas Orientales (Greco-Católica de rito Bizantino llamada Uniatos), y su lugar en las relaciones ecuménicas entre las Iglesias Católica y Ortodoxa. Los participantes pudieron apreciar la vitalidad de la Iglesias Greco-Católicas y la contribución espiritual que desean hacer en Europa, a la Iglesia y a la Compañía de Jesús. En este contexto los participantes viajaron a Bratislava, capital de la República Eslovaca para tomar parte en la Vísperas celebradas en una parroquia Greco-Católica junto con la Liturgia Divina y conocer a los feligreses.

Algunas de las intervenciones apuntaban a que los Jesuitas no deben mirar los errores pasados como cosa olvidada. Todavía existen actitudes y prejuicios entre los Católicos Occidentales, incluso Jesuitas, por los que se mira al Catolicismo Latino como norma para todo Cristiano Oriental, sea Griego u Ortodoxo. Los Cristianos Europeos carecen seriamente de una espiritualidad litúrgica profunda y vida de oración. Los Cristianos Orientales pueden hacer una valiosa contribución si prestan atención a sus tradiciones y experiencias. Incluso en la Compañía de Jesús, los Jesuitas del Oriente y del Occidente debieran dialogar más para mayor entendimiento y aprecio mutuo.



Sagrada Liturgia Greco-Católica en Bratislava

Mirando hacia el futuro, la metodología ecuménica a seguirse sería la del perdón dirigida a la reconciliación y plena unidad Cristiana. Se procedió a examinar la naturaleza sacrificial del perdón como método ecuménico para la sanación de las memorias del pasado. Se dieron ejemplos de la vida política y económica y se habló de la responsabilidad comunal y culpabilidad en los errores cometidos.

La Compañía de Jesús tiene dos recursos que puede emplear en su esfuerzo por la unión del Oriente y Occidente. Estos son El Pontificio Instituto Oriental y El Pontificio Colegio Ruso, ambos sitios en Roma. Se consideraron los diversos modos con que estas instituciones junto con la colaboración del Centro Aletti en Roma y Olomuc en la República Checa, y el Centro de Espiritualidad Este-Oeste en Kosice, República Eslovaca pueden promocionar la amistad y unidad entre Católicos y Ortodoxos como también entre los Cristianos Europeos de Oriente y Occidente. No se deberán menospreciar ni olvidar los problemas de personal y finanzas que afectarán a este apostolado en los años venturos, mas la obra que se lleva a cabo requiere un compromiso continuado de la Compañía de Jesús.

En Europa hoy en día se hacen muchos esfuerzos por parte de las Conferencias Episcopales, órdenes religiosas, agencias financieras y movimientos ecuménicos que buscan construir puentes de amor y respeto entre los Cristianos del Este y del Oeste. No deben los Jesuitas trabajar independientemente mas colaborar humilde y ahincadamente con estos esfuerzos más universales cuya finalidad es la construcción y renovación de la Única Iglesia de Cristo y la reconciliación y unidad de todos los Cristianos en Cristo Jesús.

Esta consulta fue más bien exploratoria. Se adujeron muchos temas mas fueron pocas las conclusiones elaboradas.. El valor principal de esta consulta consistió en la formación de un cuerpo de Jesuitas que continuarán su reflexión sobre las relaciones Este-Oeste y que podrán, así lo esperamos, ofrecer tempestivamente a los Jesuitas europeos propuestas encaminadas a la misión ecuménica de la Compañía.

*Las Actas de esta consulta se hallan en forma de libro. Aquellos interesados podrán obtener una copia del Secretariado para el Diálogo Interreligioso de nuestra Curia Romana. ([dialogue@sjcuria.org](mailto:dialogue@sjcuria.org))*

**UN NUEVO INSTITUTO DE LA UNIVERSIDAD GREGORIANA  
PROPUESTO POR LA 34 CONGREGACIÓN GENERAL  
APROBADO POR EL VATICANO**

**INSTITUTO PARA EL ESTUDIO DE RELIGIONES Y CULTURAS  
en colaboración con el Centro para Estudios Judaicos Cardenal Bea  
y la Biblioteca SIDIC**

*Casi cuarenta años después del Concilio, hay todavía muchos Católicos quienes no comprenden lo que propone la Iglesia sobre la misión y espiritualidad del diálogo. El diálogo no concierne sólo a los especialistas y profesionales. Diálogo significa compartir la propia vida a todos los niveles con personas de otras religiones.*

P. Peter-Hans Kolvenbach, S.J.  
Discurso al Sínodo de Obispos de Octubre 2001

Nuestras instituciones educacionales concientizarán a sus alumnos sobre el valor de la colaboración interreligiosa y les dará una base para comprender y respetar la visión de fe de los miembros de las otras comunidades religiosas locales, profundizando al mismo tiempo su respuesta a la propia fe en Dios.

"Nuestra Misión y el Diálogo Interreligioso" GC.34

La Congregación Vaticana para la Educación Católica aprobó plenamente en Junio 2002 un nuevo programa de la Universidad Gregoriana en Roma, el Instituto para el Estudio de Religiones y Culturas. Es una respuesta a la recomendación hecha en el documento "Nuestra Misión y el Diálogo Interreligioso" promulgado por la Congregación General 34 en 1995. El instituto abrió sus puertas a los estudiantes en el año académico que comenzó en Octubre del 2002.

Este Instituto sito en el Consorcio Gregoriano, es una colaboración con universidades jesuíticas y facultades de distintas partes del mundo. Estas instituciones podrán proporcionar profesores visitantes como también programas de intercambio para los estudiantes. Con la presencia e profesores y estudiantes de otras tradiciones religiosas, el Instituto podrá ofrecer la experiencia de un diálogo vivido y un mayor aprecio de tras tradiciones.

El Instituto se propone:

- Preparar a los Cristianos para el diálogo, particularmente en áreas multireligiosas, donde quizá los cristianos estén en minoría, mas también e Europa y Norteamérica en donde otros creyentes constituyen minorías crecientes.
- Proporcionar a personas de otras creencias un servicio semejante a los que desean profundizar su conocimiento del Cristianismo para una más cordial relación entre comunidades religiosas.
- Proveer a los estudiantes de otras facultades una visión más completa de las religiones del mundo.
- Proporcionar una base institucional y foro académico para el diálogo interreligioso. La Universidad Gregoriana ha procurado en años recientes el intercambio académico y acuerdos de cooperación con universidades en Inglaterra, India, Indonesia, Irán, Israel, Japón, Corea, Túnez, Turquía y los EE.UU.

El programa de estudios consiste en un núcleo común a todos los estudiantes y cursos especializados según el interés de los estudiantes.

El núcleo consiste en:

1. Antropología cultural, psicología, sociología y filosofía de la religión
2. Teología de las religiones
3. Teoría y práctica del diálogo interreligioso
4. Cursos introductorios de las tradiciones religiosas orientales y occidentales más importantes

Se ofrecen las especializaciones siguientes:

1. Judaísmo (a través del Centro Cardenal Bea de Estudios Judaicos)
2. Hinduismo y Budismo
3. Islam
4. Cristianismo

Los estudiantes no cristianos generalmente toman el estudio del Cristianismo. Se les provee in currículo introductorio de forma que puedan aprovecharse de cursos en otras facultades.

Grados académicos: El Instituto concede el título de Maestro en Artes después de dos años de estudio, un examen comprensivo y una tesis. Y para aquellos que cualifican se les daría un Diploma después de un año de estudio.

*Pueden arreglarse también cursos personalizados para grupos o para estudiantes individuales.*

Para mayor información contactar:

P. Daniel Madigan, S.J. (Director) por [madigan@unigre.it](mailto:madigan@unigre.it)  
Dr. Ambrogio Bongiovanni por [bongiovanni@unigre.it](mailto:bongiovanni@unigre.it)

**EN BÚSQUEDA DE ARMONÍA  
ANTOLOGÍA DE RELIGIONES  
EN DIALOGO**

Vincent Sekhar, S.J.

Toda la creación es obra de Dios, tarea continuada por los esfuerzos del hombre. En la tarea de construir una sociedad integral se han de reconocer y apreciar, o por lo menos tolerar, la presencia de culturas y pueblos. Se han hecho hoy en día las relaciones tan complejas que se necesita más que nunca dialogar, negociar, y hasta regatear en este proceso. Las relaciones tienen un papel vital en la formación de actitudes y pensamientos, ideas y valores de vida. Dios inspira y guía a cada individuo o grupo a enfrentar el mundo de un modo particular.

De ahí que las religiones que son una expresión finita y humana de un Único Misterio divino, han de cumplir la tarea de acercar a las gentes como creyentes de este Misterio en amor y justicia. Significa concretamente el desarrollo espiritual y humano de todos, llevándolos a la armonía y trascendencia.

Cada religión es única en cuanto que sus creyentes entienden y expresan su Misterio divino. La formulación de sus creencias e ideales podrá ser diversa, hasta irreconciliable con otras. Mas todas las religiones predicán el

amor, justicia, igualdad y hermandad (fellowship). El lenguaje y énfasis será diverso, pero el contenido del mensaje será similar. Todo ser viviente quiere ser libre, disfrutar de la vida, evitar el dolor, el temor y la extinción. Las religiones que quieren ser fieles a sus metas y objetivos no pueden descuidar estos aspectos. Las religiones son para la Vida y para los Vivos. El crecimiento interno y la madurez son a la vez un don y una tarea. De ahí que los creyentes tengan una gran responsabilidad de dar ejemplo de sus ideas e inspiración recibidas de su religión, sobre todo dando lugar a una vida libre de peligros. Necesitan unirse para esta empresa para adquirir conciencia y descubrir el significado común de sus aspiraciones religiosas al explorar como grupo las posibilidades de su implementación.

En este proceso quizá reconozcan la riqueza de los demás, de sus religiones e incluso descubrir en esta luz sus propios y ricos recursos. Así podrían apreciar su mutua compañía, rezar y compartir un yantar común, experimentando el gozo de la mutua asociación. Quedan, con todo, posibilidades de incomprensión, fuerte resentimiento y diferencias irreconciliables, especialmente al nivel de ideas que reflejan la estructura de una fe íntima y tradicional.

Mas todo ello puede resolverse

sólo mediante un inteligente diálogo. El significado del parentesco no es cosa nueva en las tradiciones religiosas. Toda religión insiste en la necesidad de pertenecer, de ser aceptado, de ser enriquecido como individuos y como sociedad.

Las metas y objetivos buscados por estas religiones pueden ser adecuadamente obtenidos, aunque no en su plenitud, con el arte de la convivencia. De ahí que los creyentes insistan en el diálogo mutuo.

No es una mera conversación, mucho menos una relación comercial. Es el ejercicio consciente de exponerse a la experiencia de ósmosis, un nuevo proceso de conversión a algo nuevo al compartir la propia esencia.

Tengo una vieja ambición de producir una antología de pasajes relacionados con un pluralismo religioso y diálogo, compilados de varias fuentes, originales y secundarias. Este trabajo no es exhaustivo ni pretende solventar toda controversia en el campo de la religión.

El índice proporciona al lector una serie de tópicos y el cuerpo del texto con reflexiones de varios autores concernientes con el tópico.

Una palabra acerca del

ordenamiento de los tópicos.

Cada autor dice muchas cosas en el mismo párrafo. Como las ideas son repetidas o se superponen a otras, se hace muy difícil su clasificación según los temas. Por tanto las divisiones mencionadas en el índice son tan sólo provisionales. Con todo se asegura que hallarán las ideas y temas presentados en las diversas secciones.

Segundo, como soy de India (Asia) y mi contexto es plurifacético, he dado prioridad a las reflexiones de los autores Indios, tanto teólogos como otros. Mas el índice al final del libro indicará no sólo el tema mas las ideas de diversos autores de diálogo y religiones de fuera de la India, sobre todo del Occidente.

Creo que será éste un libro lleno de temas útiles para todos los que creen en la influencia positiva de la religión en la sociedad humana y para todas las personas seculares que cultivan una variedad de conocimientos así como aquellas personas que piensan más allá de todas las categorías religiosas en la base de "humanum".

Se espera que el libro sea un manual o libro de lectura para todo estudiante de religión, en particular, teólogo.



BÚSQUEDA DE NUEVOS  
CAMINOS PARA EL DIALOGO  
CRISTIANO-MUSULMÁN

Antonio Maldonado Correa, S.J.

Del primero al cinco de Julio, 2002, siguiendo un programa previamente anunciado, tuvo lugar el quinto curso Cristiano Musulmán en la Facultad Teológica Jesuítica de Granada (España). Como en el pasado, el presente curso fue dado conjuntamente por la Conferencia Episcopal Norte Africana y la Facultad de Teología.

Este curso ha contribuido una vez más a la promoción de la formación personal y a la adquisición de conocimientos y actitudes que ayudarán al diálogo iniciado por el Concilio Vaticano II, ratificado y extendido por el ejemplo, escritos y viajes apostólicos de Su Santidad, Juan Pablo II. También como Jesuitas cumplimos con el Decreto 9 de la Congregación General 34. Después de cada conferencia los presentes nos distribuimos en pequeños grupos para discutir y compartir ideas y experiencias propias relacionadas con los puntos expuestos por el ponente. Luego en las sesiones plenarias se compartieron los resúmenes de las principales ideas y experiencias de los grupos. El tópico principal de este año fue el Corán y la Modernidad.

Hubo un verdadero progreso en la hermenéutica coránica como también en temas actuales sobre la mujer, la juventud, migraciones, Derechos Humanos etc. en el mundo del Islam.

Los organizadores y promotores de estos cursos podrán estar bien satisfechos de los resultados conseguidos. El curso nos ha ilustrado acerca de muchos problemas teóricos y prácticos y su posible solución a largo plazo.

Un excelente grupo de ponentes nativos e islamistas cristianos nos han enriquecido con sus presentaciones de los múltiples aspectos de un Islam que enfrenta lo moderno. En la última conferencia nos explicó Mons. Khaled Akashed el inmenso trabajo llevado actualmente a cabo por el Consejo Pontificio del Diálogo Interreligioso de Roma.

A lo largo del curso, el Muy Rev. Monseñor Antonio Peteiro, Arzobispo de Tánger nos alentó con palabras mesuradas y actitudes conciliadoras.

Y en su homilía y discurso final del curso, el Mons. Antonio Cañizares, Arzobispo de Granada (España) nos exhortó a seguir ampliando y profundizando nuestro conocimiento y aceptación de Dios en nuestras vidas como un modo sólido para extender nuestro diálogo fraternal con todos.

**ANUNCIO DEL 17 CONGRESO INTERNACIONAL DE  
ECUMENISTAS JESUITAS**

FECHAS: 25-29 de Julio 2003-02-21  
(Llegada: 24 de Julio - Partida: 30 de Julio)

LUGAR. Manresa Retreat House, Budapest, Hungría

TEMA GENERAL: Problemas actuales en Eclesiología

TÓPICOS SUGERIDOS EN EL ÚLTIMO CONGRESO  
(ALEJANDRÍA, 2001):

1. Reconciliación entre Iglesias
2. Lex orandi, lex credendi
3. Ecumenismo y desafío de la modernidad
4. El misterio de la Iglesia
5. El oficio petrino como instrumento de unidad

LLAMADO DE DISERTACIONES: Aquellos deseosos de  
presentar algún tema, envíen el título para el 1 de Marzo 2003.

IDIOMAS: Inglés y Francés. No traducción simultánea.

POSIBLES VISITAS: Esztergom-Visegrad-Szetendre.  
Encuentro con los Ortodoxos Serbios en Szetendre.

RETIRO: Como en congresos anteriores, si hay suficiente  
número de interesados, se ofrecerá un retiro opcional, quizá en  
un monasterio, después del Congreso.

PARA QUIÉN? Jesuitas (y para otros, si el espacio lo permite)

INFORMACIÓN Y ENROLAMIENTO:  
P. Thomas Michel, S.J., C.P. 6139, 00195 Roma, Italia  
[dialogue@sjcuria.org](mailto:dialogue@sjcuria.org)

Visite la Manresa Web Page: [www.manreza.hu](http://www.manreza.hu)

## CONSTRUIR UNA NUEVA INDIA SECULAR Y UNIDA

Víctor Edwin, S.J.

"El Comunalismo fomenta orgullo y prejuicios, intolerancias y odios, diferencias entre los grupos como "nosotros" y "vosotros", echa a un lado a los demás como extranjeros y enemigos. Esta mentalidad demolió la Babri Masjid y forzó a todos a proclamar "Viva el Señor Ram" (Jai Shri Ram), dijo el Dr. Roop Rekha Verma, Vice Canciller que fue de la Universidad de Lucknow. Así se dirigió a los Jesuitas, a sus colaboradores en el diálogo interreligioso, a los representantes de los Movimientos del Pueblo y a otros individuos seculares que se reunieron en el salón de la Catedral el 11 de Octubre 2001 para reflexionar sobre la tarea de construir una India Secular.

Notó además la gran cantidad de literatura producida, desplegada y distribuida por la RSS entre las masas, que habla de Hindu Rastra (una patria hindú) en donde musulmanes y cristianos serían ciudadanos de segunda clase. Habló de la determinación de la Hindu Vishva Parishad de seguir adelante con su agenda sobre el Ram Mandir contraviniendo las leyes nacionales y apoyando al entrenamiento de los cuadros paramilitares de Bajrang Dahl para proteger la cultura Hindú, y que

todo ello constituye una verdadera amenaza contra la fábrica secular del país. Los Jesuitas y sus socios en el ministerio interreligioso concurren de los estados del Punjab, Delhi, Uttar Pradesh, Bihar, Jharkhand, Chattigarh, Madya Pradesh y West Bengal para reflexionar sobre las dimensiones del diálogo interreligioso en el contexto actual. El Prof. Shamsul Islam, profesor de Ciencia Política en el Satyawati College, Delhi, dijo a los oyentes que las declaraciones insistentes de VHP de que se construiría un templo en Adyodhya y el poderío en aumento de los radicales del Gujarat, los intentos de excluir a los Musulmanes de las listas electorales etc. constituyen un motivo urgente para integrar a todos los que creen en una nación secular.

Los participantes creyeron que es importante entender bien los principios del secularismo. El secularismo no es partisano de ninguna cultura o religión. Reconoce y aprecia las diferencias. Cree que ser Indio es ser "inter-Indian", ser cultural es ser intercultural. Las culturas, lenguas, costumbres, indumentaria, y festivales diversos nos enriquecen.

Cuando los prosélitos del Hindutva cantan 'una nación, una cultura', niegan estas diferencias. Se impone la uniformidad en contra de la unidad. Se usa la religión como arma política. Los presentes acordaron que la respuesta

inteligente a esta amenaza fundamentalista y comunalista está en el refuerzo de las relaciones seculares ya existentes en el país.

El Padre Thomas Kunnunkal sugirió que las tareas que nos enfrentan en la nación son de tal magnitud que es perentorio usar del diálogo como estrategia efectiva para construir una India secular. Los PP. Thomas Kunnunkal y Victor Edwin organizaron el encuentro. El grupo trabajó ahincadamente y produjo esta Visión orientada a la acción:

Construir una sociedad humana orientada hacia la ayuda del prójimo inspirándonos en nuestra herencia multireligiosa y multicultural. Bajo este punto de vista el diálogo constituye una parte integral de nuestro ministerio pastoral.

En el campo de la Educación nos unimos para planificar concretamente la unión entre personal docente, los progenitores y los alumnos derribando las fronteras que les separan.

Similarmente, en el ministerio pastoral se darán pasos para unir la diversas facciones o grupos de la parroquia. Se esforzarán para tratar con respeto a los miembros de otras religiones invitándoles a participar en proyectos comunes.

Todo esto nos preparará como ciudadanos para construir una India secular y unida. Después de un año, en la próxima reunión zonal

del Norte examinaremos primeramente la implementación de estos dos programas de acción.

Fue interesante notar el gran eco en la prensa local que tuvo esta reunión que fue documentada por los periódicos Indian Express y Pioneer en inglés y el Hindustan en hindi.

## LA PRÁCTICA DE LA COMPASIÓN TAOÍSTA (Parte I)

Michael Saso

Una de las cosas más impresionantes del Taoísmo, como ejercicio más bien que sistema doctrinal, es el sentimiento verdaderamente personal y cordial de la inclusión mas bien que de la exclusión, evitando juicios negativos. Todas las formas de las creencias humanas y sistemas culturales deben, según las reglas de la kenosis interior y de la paz interna y desinteresada, ser respetadas y permitirse su crecimiento.

En términos concretos, los taoístas no condenan, menosprecian o excluyen otras prácticas y formas de pensar tanto en su vida interior personal como en su trato con los demás. Siguiendo hoy esta práctica interna, el Taoísmo sigue hasta el presente a Chuang-tzu (Zhuangzi) quien convirtió a Confucio en un sabio Taoista y a Lao-tzu (Laozi)

que creía solamente en tres cosas preciosas: compasión hacia los demás, frugalidad consigo mismo, y no anteponerse a nadie (Daode Jing, 67).

Aunque las obras de estos antiguos sabios contienen claros mensajes políticos, desde el principio prevaleció la práctica Taoísta sobre el modo de cultivar el espíritu y la sanación compasiva, aun en el tiempo de discordia que precedió la fundación del primer imperio.

En este primer período de su desarrollo el Taoísmo se extendió e influenció muchos aspectos de la vida en China, período que se llamó Taoísta.

### **1. Desarrollo del Taoismo a través de la historia en China.**

El Taoísmo se desarrolló dramáticamente durante la dinastía Han. (200 antes a 200 después de Cristo) debido a las varias profesiones que aceptaron sus premisas, y también por la unificación de China en un solo imperio con el emperador a su cabeza.

Esta entidad política nueva formada bajo los emperadores Han, pronto floreció en un sistema cultural unificado, que combinaba la moralidad y ética de Confucio en nuevas doctrinas de salvación universal y liberación traídas por el Budismo con las actitudes armoniosas hacia la naturaleza y prójimos humanos, propias del Taoísmo.

El sistema cultural unificado recibió el nombre: "Tres Enseñanzas, Una Cultura" (San jiao guei yi). Aunque este

término vino a cambiar significado durante dinastías posteriores (p.e. del siglo XV al XX, el término San jiao guei yi incluyó los cultos y sociedades secretas de los Ming, Qing y era inicial republicana), el valor básico de inclusión no cambió. Así los Taoístas tuvieron una influencia inmensa sobre la sociedad china, enseñando respeto y hablando bien de Confucianismo, Budismo y las religiones venidas del Oeste como Islam y Cristianismo y al mismo tiempo proveyendo los diversos ritos usados en diversas coyunturas de la vida y de sanación para la cultura popular.

Durante el comienzo de su influencia cultural en China, los Taoístas constituyeron el sacerdocio de la religión popular china.. Así proporcionaron el ceremonial propio del nacimiento, "Guan" para madurar, "Hun" para bodas, sanación, entierros (sang) y liturgias de antepasados (ji).

También proporcionaba los rituales del ciclo anual de fiestas celebradas en familia y en los templos rurales. Así el festival lunar 1/1 de unidad familiar; el festival 3/3 Qingming para niñas (cuando se les permitía escoger o rehusar un muchacho para este período), el festival 5/5 para muchachos, el festival 7/7 para adolescentes (las niñas podían proponerse a un muchacho en este período), el festival 9/9 para los ancianos y para la celebración del ritual "Beidu" de la estrella polar (las siete estrellas de la Osa Mayor siempre apuntan al Dao en su centro), todo ello se termina con el gran festival Taoísta

de renovación celebrado el 9/9 hasta el solsticio de invierno.

Así el Taoísmo provee una definición de la religión china, es decir de los ritos de transición en el ciclo anual de festividades. Han de notarse dos hechos, primero, las obras de los escritores extranjeros que dicen que el Taoísmo y la Religión popular no quedan definidas, no está corroborado por las costumbres religiosas y su práctica en China. Es erróneo pensar que "Tres Religiones, Una Cultura" es un sistema de creencias religiosas. Es más bien una costumbre servida por un sacerdote Taoísta, monje budista o moralista de Confucio. Los Mandarines que hablan del trono acerca de las costumbres locales, no son necesariamente observantes de Confucio ni de otra forma de práctica moral.

La moralidad del sistema de Confucio, de la compasión budista, de la unidad Taoísta de las necesidades humanas y procesos naturales, son de hecho parte de "Tres Enseñanzas, Una Cultura", mas no del Mandarín político ni de la opinión personal o conducta del investigador extranjero.

Segundo, el espíritu de la práctica Taoísta, como lo describen Laozi y Zuangzi, es una fuerza profunda y subconsciente que configura las actitudes chinas hacia la vida, relaciones humanas y conducta moral interior. La verdadera esencia del Taoísmo en China es no ponerse por encima de los demás, aceptación del derecho de los demás a sus opiniones

personales y compasión en el sentido Taoísta de aceptación y sanación. Para comprender el efecto profundo de las prácticas Taoístas durante el reinado de los Han y luego de los "Tres Reinos", el Período Norte-Sur y las dinastías Tang (períodos que se extienden del 202 al 905), podemos usar el símbolo del agua tan básico en las enseñanzas de Lao-tzu. El Taoísmo es como río vivo que fluye y alimenta el crecimiento espiritual a través de la historia china. Las aguas frescas y cristalinas de Lao-tzu, fueron primero embellecidas al incluir la cosmología de cinco elementos del I-ching (Yijing) y del Yinyang. Pronto siguieron otras corrientes en las prácticas centrales del Taoísmo.

Estos incluyen la Alquimia química (un afluente que luego se secó), Alquimia interna (meditación y respiración), las artes médicas, las artes marciales (desarrolladas en las dinastías posteriore Song-Ming por el Taoísta Zhang-Sanfen, y centrados en la China Central por el Taoísta Wudang Shan y por Luofu Shan en el sur) y los expertos de pueblo en ritual y medicina (Fang-shih/Fangshr) que luego fueron conocidos como Tao-shih/Daoshr, es decir curanderos Taoístas, expertos en libaciones y ritual). La meditación en el Lao-tzu y Chang-tzu quedó siempre como fuente e inspiración de vida espiritual interior para todos lo que practicaban las artes que se sumaron a una parte de la gran corriente de sus doctrinas.

## 2. El Taoísmo visto por el Emperador y sabios de China.

El punto álgido de la influencia Taoísta en la corte y en los círculos de los letrados vino durante la dinastía Tang (619-906) cuando los emperadores cuyo sobrenombre era el mismo que Lao-tzu, i.e. "Li", declararon a Lao-tzu patrón de la dinastía. La investidura Taoísta, la iniciación y la representación de la cosmología Taoísta en los actos rituales de renovación llamados Jiao, fue practicada en la corte hasta por las princesas de la familia real. (El erudito Taoísta Charles Benn habló de este fenómeno). Los Taoístas recibieron también el patrocinio de los emperadores durante el Song (Sung, 960-1280) quienes favorecieron a los maestros clásicos desde Lunghu Shan y Maso Shan. También patrocinaron una nueva forma popular de Taoísmo llamada Shenxiao

(con frecuencia traducido como "Divino Empíreo" pero que de hecho se refiere al énfasis que pone esta nueva reformada escuela del Taoísmo en la curación compasiva y que beneficia la comunidad del pueblo por el exorcismo de los espíritus y la plegaria para bendecir). Aunque los Taoístas Lunghu-Shan y Mao-Shan usaron el Lao-tzu y el Chuang-tzu, los nuevos Taoístas populares de la dinastía Song, como los Shenxiao y otros, se especializaron principalmente en curaciones y bendiciones y no practicaban la meditación diaria de Lao-tzu o Chuang-tzu, como tampoco los ejercicios de meditación respiratoria.

[Se continuará la conferencia del P. Saso en la próxima edición de "Jesuitas en Diálogo". Para obtener el texto completo en Inglés escriban directamente a este Secretariado].



Monjes Taoístas enzarzados en discusión teológica

## LA TRINIDAD COMO MONOTEISMO RADICAL

### "Jesuitas entre Musulmanes" Reunión en Aix-en-Provence

La fe en un Dios Trino y Uno es fundamental en la fe Cristiana. La Trinidad es una característica de la fe Cristiana que la distingue claramente de la profesión de fe de Judíos y Musulmanes. Los Cristianos se hallan con frecuencia en su diálogo con Judíos y Musulmanes, defendiendo sus creencias en un Dios Uno y Trino como monoteísmo auténtico, que es consistente con la tradición profética bíblica.

Desde 1980, los Jesuitas que ejercen su apostolado entre los Musulmanes se han reunido periódicamente para estudiar diversos aspectos de su misión entre los Musulmanes. A veces se han tratado temas sociológicos y políticos, otras veces los temas se han centrado sobre cuestiones de nuestra fe Cristiana y problemas que surgen de nuestro contacto con los Musulmanes.

La reunión de Jesuitas entre Musulmanes que tuvo lugar en La Baume en Aix-en-Provence del 1 al 8 de Abril, 2002, se dedicó al tema de la Trinidad a la luz de los encuentros entre Cristianismo e Islam, y se examinó la cuestión fundamental de si nuestra fe Cristiana debiera entenderse como una radicalización en la creencia de un solo Dios.

Aunque la mayoría de los Jesuitas que concurrieron habían sido educados en estudios islámicos o contaban con una larga experiencia de vivir y trabajar entre Musulmanes, había también dos teólogos, los PP John O'Donnell de la Universidad Gregoriana y Michel Fédou del Centre Sèvres en Paris. Sus ponencias incluyeron las siguientes:

John O'Donnell, S.J., "Christianity as Radical Monotheism?"  
Christiaan van Nispen, S.J., "Unité-unicité de Dieu entre Islam et Christianisme"  
Christian Troll, S.J., "The Holy Trinity as the Epitome of the Christian Faith"  
Thomas Michel, S.J., "The Trinity as Radical Monotheism"  
Daniel Madigan, S.J., "The Word of God in Muslim Theology: Virtual Trinitarianism?"  
Michel Fédou, S.J., "Le conflit des monothéismes: un débat interne à la tradition Chrétienne"  
Jean Desigaux, S.J., "Sur les difficultés de compréhension de la Trinité en Dieu"  
Paolo Dall'Oglio, S.J., Bozza per un elogio del sincretismo"  
Ricardo Jiménez, S.J. y Christian Reille, S.J., "Experience de vie en Algérie"

*Los interesados en obtener una copia de la Actas pueden dirigirse al P. Thomas Michel, S.J., Secretario para el Diálogo Interreligioso en*

**KEHILLA,  
IGLESIA Y PUEBLO JUDIO  
(Parte I)**

David Neuhaus, S.J.

**1. Qué es "Kehilla"**

Católicos de habla hebrea en Israel se reúnen en la "Kehilla" (que significa comunidad) establecida en el Patriarcado Católico Latino en 1955. Su nombre oficial es "Oeuvre Saint Jacques Apôtre". Los miembros integrantes son:

Cristianos Católicos de origen tanto Judío como Gentiles, que son Israelitas o residentes en Israel y viven entre Judíos, que rezan y expresan su fe en lengua Hebrea, que tienen un aprecio profundo de sus raíces y prácticas Judías, y que tratan de entender la relación entre el Judaísmo contemporáneo (en toda su diversidad) y la fe Cristiana actual.

La Kehilla ni es una organización misionera ni un centro de diálogo Judeo-Cristiano. Es más bien una comunidad de creyentes que se reúne en oración y caridad como las comunidades Cristianas de todo el mundo. El Kehilla no profesa una serie de principios teológicos, filosóficos o ideológicos que sus miembros retienen fuera de una fe en un Dios que nos amó tanto que envió al mundo a su único Hijo, Jesucristo. Como toda comunidad

Cristiana, la Kehilla trata de vivir las enseñanzas de Jesucristo en la Iglesia Católica.

Como no hay ningún sistema ideológico que consolide esta comunidad, habrá una gran diversidad de puntos de vista en estas comunidades.

La Kehilla tiene algo peculiar que lo distingue de otras comunidades y es el contexto único en que vive su fe, un contexto que coloca a la Kehilla en la encrucijada entre la Iglesia Católica y el pueblo Judío.

Los perímetros de su vida y reflexión quedan definidos por su vida y oración comunitaria llevados a cabo en Hebreo en un ambiente Judío como Cristianos de origen Judío o Gentil. Algunos miembros son de origen Judío por su historia, cultura e identidad. Algunos de estos creyentes viven su fe abierta y públicamente; otros la viven discreta y privadamente.

Otros, que no son Judíos, se han hecho ciudadanos israelitas o residentes permanentes que han optado vivir aquí, conectados con la cultura Judía y Hebrea tanto en su historia como en su tradición. Así se comprende que la Kehilla se vea íntimamente conectada con la vida del pueblo Judío de Israel.

Aunque no se haga distinción en la Kehilla entre Judíos y Gentiles, se presta particular atención al medio Judío en que mora la Kehilla. Con

todo, además de existir en una sociedad Israelita Judía con múltiples relaciones con el pueblo Judío, la Kehilla es también parte de la Iglesia Católica, unida en fe con los Católicos de todo el mundo.

El pertenecer a la Iglesia tradicional es una opción consciente para muchos en la Kehilla quienes escogen asociarse con la larga tradición de creyentes Cristianos a través de los tiempos. Es mucho el gozo y luz que se experimenta con ello, así como también dolor y oscuridad debidos a las actitudes históricas hacia el pueblo Judío.

Este sentimiento coloca al Kehilla en una posición privilegiada en la labor de reconciliación. En este contexto la Kehilla es parte de la Iglesia Católica local indígena, que es predominantemente Árabe en cultura y lenguaje dirigida por el primer Patriarca indígena Árabe, Su Beatitud Michel Sabbah. Estas conexiones son el punto de partida para una reflexión sobre el papel que la Kehilla realiza en las relaciones entre la Iglesia y el Pueblo Judío.

## **2. La gracia y gozo de los tiempos presentes**

La Kehilla está viviendo un período de gracia y gozo. Desde mediados de 1960 la Iglesia Católica Romana ha reconocido clara y explícitamente los vínculos entre Cristianismo y Judaísmo y ha fomentado el diálogo. En estos días la Kehilla ha visto una mayor apertura por parte de la Iglesia en general y del Papa Juan Pablo II

particularmente en todo aquello que atañe al pueblo Judío. De especial significado para la Kehilla fue la calurosa bienvenida extendida al Papa en su peregrinación jubilar a Tierra Santa. La Kehilla vió realizarse un sueño al contemplar al Papa de pié en silencio orando ante el Muro Occidental, símbolo del Judaísmo contemporáneo, y el arrepentimiento condoliente en Yad VaShem, memorial nacional de las víctimas del Holocausto.

Cuando se fundó la Kehilla en 1955, eran pocos los católicos que estudiaran la identidad Judía de Jesús, el ambiente Judío del Nuevo Testamento y las comunidades Cristianas primitivas. Pocos fueron también los Católicos de habla Hebrea integrados en la vida del pueblo Judío en Israel.

La Kehilla Católica de habla Hebrea y sus fundadores fueron pioneros en este ámbito. Hoy en día la Kehilla nota con orgullo que en toda la Iglesia Católica se celebra la identidad Judía de Jesús, las raíces Judías de la fe Cristiana y de la Tradición Católica. Ya no es el interés en el Judaísmo, el diálogo con el pueblo Judío y la conciencia de las raíces Judías del Cristianismo un patrimonio único propio de la Kehilla en los confines de la fe Cristiana. Hoy en día suscita también inquietudes en el centro de la Iglesia.

A esta conclusión llegó también el más reciente documento de la Pontificia Comisión Bíblica con la siguiente frase: "El Diálogo (con el

pueblo Judío) es posible puesto que Judíos y Cristianos comparten un rico patrimonio que los une. Es muy deseable que los prejuicios y malentendidos sean eliminados progresivamente por ambas partes, para mejor favorecer una mayor comprensión del patrimonio que comparten y los vínculos que los unen". En las cuatro últimas décadas se ha visto una importante re-evaluación del pensamiento Católico acerca de las religiones no-Cristianas. La Iglesia ya no se ve como única depositaria de la verdad (al condenar toda otra religión como falsa) mas en una posición nueva de valorar las verdades halladas en otras tradiciones religiosas con las que busca dialogar.

La Iglesia Católica vislumbra la posibilidad de salvarse por obra del Espíritu Santo fuera de los confines de la Iglesia Católica que no tiene el monopolio sobre la obra de Jesucristo para la salvación de la humanidad. Y si se da esta actitud de respeto hacia otras religiones, cuánto más será esto verdad en nuestra relación con el Judaísmo, tan íntimamente relacionada con el Cristianismo (tanto por las Escrituras y Tradiciones como también por la identidad de Jesús y la de los Apóstoles y primeros Cristianos).

El uso del Hebreo en la Kehilla como lenguaje litúrgico y de la vida comunitaria y de la expresión religiosa Cristiana subraya naturalmente la herencia común compartida por la Iglesia y el

pueblo Judío. La reflexión teológica tiene lugar en la Iglesia en un contexto histórico particular.

El Santo Padre Juan Pablo II ha insistido sobre el presente contexto del diálogo Judeo-Cristiano al hablar sobre el tema del arrepentimiento.

La Iglesia Católica está reflexionando sobre el papel de los Católicos en manifestaciones históricas de intolerancia, menosprecio y violencia. Si esto ocurre en relaciones con los no-Católicos en general, cuanto más con el pueblo Judío.

Al presente, los Católicos se están ocupando en un examen multidimensional sobre las muchas formas de desprecio que se manifiestan en el Catolicismo para con los Judíos y el Judaísmo, que llevaron a veces a la persecución y hasta el genocidio.

Algunos miembros de la Kehilla tienen relación directa con el Shoah y son sensibles al problema del antisemitismo en la sociedad Judía, lo cual crea una conciencia especial sobre la necesidad del arrepentimiento y sanación.

Es de particular interés notar que la Iglesia Católica local, que es primariamente Árabe en jerarquía y composición, ha reconocido la vocación particular de la Kehilla.

En un Sínodo reciente de las Iglesias Católicas de Tierra Santa se expresó este reconocimiento en

los términos siguientes:

Hay un grupo en el pueblo Judío que ha reconocido a Cristo como Dios y Salvador. Es parte de nuestra Iglesia local que vive según sus propias condiciones locales. También tiene derecho a forjar sus propias relaciones con los Judíos y el Judaísmo desde su posición y realidad manteniéndose unido y con apertura hacia la Iglesia local. Se deben mantener abiertos los enlaces de comunicación entre nuestras Iglesias y esta comunidad con el fin de intercambiar experiencias y un mutuo aprendizaje que sirva para su desarrollo según su modo particular de ser y como parte de la comunidad de fieles en nuestros países.

Es parte fundamental de la Kehilla el mantener la comunión y comunicación con el resto de la Iglesia, sobre todo la del lugar. Algunos miembros de la Kehilla se están ocupando de la enseñanza al nivel local en la Iglesia de habla arábica que promueven mejores relaciones entre Judíos y los Palestinos tanto Cristianos como Musulmanes.

La Kehilla tiene conciencia de que queda mucho por hacer. El camino de reconciliación entre Judíos y Católicos es largo y arduo después de siglos de incomprensión, hostilidad y persecución. Aún ahora, la Kehilla debe rogar intensamente por esta nueva relación tan frágil que pasa por un camino lleno de sospecha y dolor.

Sin embargo, se ha echado el cimiento de una mayor confianza y diálogo honesto. Se han cumplido los sueños de los fundadores de la Kehilla y por ello la Kehilla se siente gozosa y agradecida.

### **3. Una presencia discreta**

Por mucha alegría que tenga la Kehilla por su éxito en el diálogo y mutua confianza entre Iglesia y el pueblo Judío, sin embargo muchos de sus miembros son conscientes de que su presencia debe ser discreta.

La Kehilla tiene el privilegio de estar en la encrucijada en donde Iglesia y pueblo Judío se encuentran en una nueva relación de mutua confianza y amistad. Con todo, la complejidad histórica de la relación entre Iglesia y Judíos reclama por ambas partes una mayor delicadeza y amor. Es tanto más así si consideramos la presente realidad trágica de Tierra Santa.

El mero hecho de que hay Judíos que hayan reconocido el llamamiento a una relación con Jesús en la Iglesia Católica es un tema delicado en las relaciones entre la Iglesia Católica y el pueblo Judío. En tiempos recientes, el ingreso en la Iglesia Católica de conocidas personalidades Judías, ha sido motivo de una dolorosa controversia. Así la Iglesia Católica ha celebrado recientemente la presencia de tales Judíos en el seno de la Iglesia.

El Papa Juan Pablo II ha

mencionado con encomio repetidas veces la identidad Judía de Edith Stein, filósofo alemán, quien se convirtió por los años 30 al Catolicismo, ingresó en un monasterio Carmelita y murió en Auschwitz por ser Judía en 1942.

Fue reconocida Edith Stein por la Iglesia como una figura ejemplar de fe en el mundo moderno, un filósofo místico, siendo reconocida como santa y patrona de Europa por la Iglesia Católica.

Muchos Judíos la consideran como apóstata y la miran como un problema en el diálogo entre Judíos y Católicos.

Algunos preguntan si la Iglesia considera como mejor un Judío convertido?

Se tiene conciencia en la Kehilla del dolor que Edith Stein representa para el pueblo Judío y por ello muchos insisten en una presencia discreta de su comunidad en cuyo seno hay Judíos convertidos a la Iglesia Católica.

Con el objeto de consolidar esta nueva relación entre ambas comunidades, muchos miembros de la Kehilla ven que su papel se halla preferentemente dentro de la Iglesia y no en un diálogo directo y oficial entre representantes Católicos y Judíos.

Este papel consiste en una conciencia que se extiende progresivamente en la Iglesia del

significado de esta relación con el Judaísmo y pueblo Judío.

En la Iglesia Católica, creyentes de origen tanto Judío como Gentiles han contribuido a la apertura de la Iglesia hacia sus raíces Judías como también hacia el Judaísmo contemporáneo y pueblo Judío.

Algunas de estas personas notables estuvieron vinculadas o fueron miembros de la Kehilla. Quizás no es todavía la hora de que Católicos de origen Judío intervengan en un diálogo entre el pueblo Judío y la Iglesia Católica.

Quizás es el momento que la Kehilla se dedique a la oración constante y vigilante para el éxito de un diálogo que obtenga una verdadera reconciliación entre la Iglesia y el pueblo Judío después de tantos siglos de dolor.

Esta presencia discreta incluye, naturalmente, un tejido de amistades con los vecinos Israelitas.

Los miembros de la Kehilla son llamados a dar testimonio de la posibilidad de una amistad respetuosa con el pueblo Judío en la vida cotidiana. Dan un testimonio discreto, de su deseo de amistad con el pueblo Judío y de los cambios profundos en las actitudes de la Iglesia.

Estas relaciones crearán una historia nueva entre Judíos y

Cristianos, dejando en lontananza los siglos de mutua sospecha y desconfianza.

*[Se continuará la conferencia del P. Neuhaus en la próxima edición de "Jesuitas en Diálogo". Para obtener el texto completo en inglés, dirigirse por escrito a este Secretariado.]*

**NUEVOS LIBROS SOBRE TEMAS INTERRELIGIOSO  
PUBLICADOS POR LA EDITORIAL ORBIS**

**Jacques Dupuis, S.J. Christianity and Religion: from Confrontation to Dialogue**

El P. Dupuis describe su reciente libro como "más pastoral que académico, más concreto que abstracto" En él pretende "ayudar a los cristianos de nuestro tiempo a descubrir más profundamente el plan de Dios sobre la humanidad, infinitamente más hermoso y profundo de lo que quizá imaginamos".

**Paul Knitter y Chandra Muzaffar, Editores: Subverting Greed: Religious Perspectives on the Global Economy**

Esta obra, editada conjuntamente por un cristiano americano y un musulmán malasio, presenta vistas sobre Globalización bajo el punto de vista de prosélitos de siete diferentes valoraciones se pregunta el Dr. Muzaffar "Podrán las diversas comunidades religiosas del mundo presentar un frente unido ante el mercado global?"

**Catherine Cornille, Editores: Many Mansions? Multiple Religious Belonging and Christian Identity**

En la introducción a este novel volumen, comenta el Dr. Cornille: "La conciencia agudizada de un pluralismo religioso extendido ha permitido a la persona devota la opción de no sólo a qué religión mas de cuántas religiones pudiera pertenecer". Cualquier cristiano que ha experimentado un estudio profundo de otra religión o compartido la vida con sus seguidores, hallará un desafío en las cuestiones suscitadas por este libro.

**J.K.Kadowski, S.J. Zen and the Bible El libro del P. Kadowski nació de su experiencia personal**

"Aprendí mi fe cristiana estudiando el Catecismo, mas esto fue inadecuado para darme un significado profundo. A través de los Ejercicios Espirituales obtuve un conocimiento más profundo de la esencia del cristianismo y aprendí a practicarlo en mi propio cuerpo. Más tarde cuando comencé a practicar el Zen descubrí que los Ejercicios y un Zen sesshin tienen gran semejanza. Las muchas cosas que aprendí del Zen me permitieron poner nueva vida en mi práctica de los Ejercicios".

**Stephen J. Pope and Charles Hefling, Editores. Sic et Non: Encountering "Dominus Jesús"**

Este libro ofrece un análisis útil de los temas tratados en el año 2000, el Documento de la Congregación de la Doctrina de la Fe. Varios autores examinan su eclesiología (Sullivan), su relación con temas de la teología de Karl Rahner (Egan), uso de la Escritura (Perkins), teología trinitaria (Lawrence), Cristología (Imbelli) y relevancia del diálogo interreligioso (Clooney) y presenta respuestas bien pensadas de anglicanos, protestantes, judíos y musulmanes.

